

WASATIYYAH DAN KEAMANAN GLOBAL: KAJIAN TERHADAP PEMIKIRAN ULAMA MELAYU

Oleh:

Prof. Madya Dr Fakhrudin Abdul Mukti

Prof. Madya Dr Mohd Fauzi Hamat

Dr Faizuri Abd Latif

Norafifah Ab Hamid

Abstrak

Ajaran Islam merupakan sebuah agama yang sangat menekankan konsep wasatiyyah sebagai cara hidup umatnya. Konsep wasatiyyah ini ditekankan dalam segala aspek kehidupan termasuklah aspek akidah, syariah, ekonomi, kepenggunaan, pengurusan pembangunan, akhlak, kebudayaan dan kesenian. Ini selari dengan keamanan global yang turut mementingkan kestabilan pembangunan, ekonomi, iklim persekitaran dan kemanusiaan. Maka konsep wasatiyyah yang menganjurkan mekanisme “al-tawazun” dalam realiti kehidupan sebenarnya menjurus kepada pembentukan keamanan serantau yang akan membawa kepada keamanan global. Konsep wasatiyyah ini dapat dilihat dalam saringan idea-idea ulama terdahulu oleh para ulama Melayu Nusantara melalui penulisan dan penghayatan mereka. Islam yang diwarisi kini adalah hasil dari pendekatan yang memberi keutamaan kepada keamanan dan kedamaian sosial dalam kalangan masyarakat setempat. Justeru, kertas kerja ini akan memfokuskan kepada pemikiran ulama Melayu di samping melihat sejauh mana pemikiran dan pendekatan mereka telah menyumbang ke arah keselamatan sosial dan keamanan global.

Pendahuluan

Islam merupakan sebuah agama yang mementingkan keamananan sejagat dan kesejahteraan ummah. Oleh itu, perbalahan dan perpecahan ummah tidak sepatutnya berlaku dalam kalangan umat Islam. Namun realitinya perbalahan dan perpecahan ummah tetap berlaku hingga ke hari ini. Lebih membimbangkan lagi munculnya puak-puak yang bersikap ekstrem terhadap aliran pemikiran dan mazhab yang dipegang. Walaubagaimana pun perbezaan pendapat dan perpecahan ummah bukanlah suatu perkara yang baru muncul di era globalisasi ini. Ini kerana, setelah kewafatan Rasulullah S.A.W dan para Khulafa' al-Rasyidin lagi dapat disaksikan bahawa telah berlakunya pertelingkahan ummah sehingga munculnya pelbagai aliran pemikiran. Dalam kegelutan itulah, munculnya Abu al-Hassan al-Asy'ari yang bersikap sederhana dan tidak ekstrem dalam memahami ajaran Islam dengan membawa aliran Ahl Sunnah wa al-Jamaah. Aliran yang bersikap sederhana dan pertengahan dalam penggunaan dalil

naqli dan aqli inilah akhirnya turut sampai ke Nusantara dan didokong oleh para ulama di alam Melayu seperti Syekh Daud al-Fatani, Tuan Minal dan Haji Abdullah Fahim. Justeru tulisan ini akan melihat sejauhmana pemikiran dan pendekatan ulama-ulama ini menyumbang ke arah keselamatan sosial dan keamanan global.

Konsep Wasatiyyah

Wasatiyyah yang membawa maksud kesederhanaan adalah berasal daripada perkataan *wasatan* (وسطا) yang telah disebut sebanyak enam kali di dalam al-Quran.¹ Selain itu, terdapat juga beberapa perkataan lain dalam bahasa arab yang merujuk kepada maksud sederhana. Antaranya *al-Iqtisad* dan *al-Tawassul*.² Merujuk kepada Kamus Dewan, kesederhanaan yang berasal dari kata akar sederhana ini adalah bermaksud tidak lebih, tidak kurang, biasa, pertengahan, atau sedang dalam pelbagai perkara atau tindak-tanduk. Boleh juga dimaksudkan sebagai sesuatu perkara yang tidak banyak selok-beloknya, tidak rumit dan tidak sulit.³ Begitu juga dalam bahasa Inggeris yang merujuk kepada perkataan *moderate* dan *not extreme*.

Seterusnya perkataan *wasatan* ini dapat dilihat secara jelas dalam al-Quran melalui firman Allah S.W.T. Di antaranya:

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ
الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۗ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ
يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ
هَدَى اللَّهُ ۗ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ
رَّحِيمٌ ﴿١٤٢﴾

Dan demikian (pula) kami telah menjadikan kamu (umat Islam), umat pertengahan agar kamu menjadi saksi atas (perbuatan) manusia dan agar Rasul (Muhammad) menjadi saksi atas (perbuatan) kamu. dan kami tidak menetapkan kiblat yang menjadi kiblat mu (sekarang) melainkan agar kami mengetahui (supaya nyata) siapa yang mengikuti Rasul dan siapa yang membelot. dan sungguh (pemindahan kiblat) itu

¹ Abu Bakar Hamzah (1985), *Seminar Perpaduan dan Kesederhanaan Dalam Islam: Perpaduan dan Kesederhanaan dalam Islam*, Kedah: Jabatan Hal Ehwal Agama Kedah.

² Ibrahim Mustafa (t.t), *Al-Mu'jam al-Wasit*. Turkey: Dar al-Da'wah, h.738& 1031.

³ Noresah bt Bahrom (2002), *Kamus Dewan*.Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, h.1205. Lihat perkataan sederhana.

terasa amat berat, kecuali bagi orang-orang yang Telah diberi petunjuk oleh Allah; dan Allah tidak akan mensia-siakan iman mu. Sesungguhnya Allah Maha Pengasih lagi Maha Penyayang kepada manusia.
Surah al-Baqarah (2):143

Selain itu, konsep kesederhanaan ini juga dapat dilihat dalam aspek akidah Islam. Ini kerana akidah Islam merupakan akidah yang bersifat wasatiyyah. Ia berbeza dengan golongan *khurafiyyin*⁴ dan golongan *maddiyyin*⁵ yang melampau dalam i'tiqad mereka.⁶ Sesungguhnya akidah Islam berdasarkan kepada dalil yang qat'i dan bukti yang diyakini. Ini jelas melalui firman Allah S.W.T:

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ
قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ

Dan mereka (Yahudi dan Nasrani) berkata: "Sekali-kali tidak akan masuk syurga kecuali orang-orang (yang beragama) Yahudi atau Nasrani". demikian itu (hanya) angan-angan mereka yang kosong belaka. Katakanlah: "Tunjukkanlah bukti kebenaranmu jika kamu adalah orang yang benar".
Surah al-Baqarah(2): 111

Kesederhanaan akidah Islam ini juga dapat dilihat secara jelas melalui i'tikad bahawa Allah S.W.T adalah Tuhan yang maha Esa berbanding golongan yang langsung tidak mempercayai tuhan dan golongan yang mempercayai banyaknya tuhan. Bukan sekadar itu malahan akidah Islam ini juga bersifat sederhana dengan mengiktiraf dalil naqli dan aqli berbanding golongan yang mengimani bahawa hanya akal sahaja sebagai sumber untuk mengetahui hakikat kewujudan dengan golongan yang hanya mengimani wahyu semata-mata sebagai dalil kewujudan.

Perlu juga dinyatakan di sini, bahawa kesederhanaan dalam Islam bukan hanya dapat dilihat dalam aspek akidah, malahan dapat disaksikan dalam aspek ibadah, ekonomi, politik dan pemerintahan, perundangan, akhlak, sosial dan dalam keseluruhan kehidupan untuk mencapai kebahagiaan di dunia dan akhirat. Meskipun begitu, kertas kerja ini cenderung untuk membincangkan konsep wasatiyyah dalam aspek akidah sahaja. Ini kerana melihat kepada kepentingan akidah itu sendiri yang merupakan tunjang utama dalam kehidupan umat Islam dan sekaligus akidah yang dipegang itu akan menentukan corak pemikiran dan sikap dalam kehidupan umat.

⁴ Mereka membenarkan apa sahaja dan mengimaninya tanpa mengetahui bukti dalil yang qat'ie.

⁵ Golongan yang mengingkari semua perkara yang tidak dapat dirasa, disentuh oleh pancaindera dan juga perkara-perkara yang tidak tercapai oleh akal manusia seperti perkara ghaibiyat.

⁶ Al-Qaradawi, Yusuf (1981), *Khasais al- Ammah fi al-Islam*, Qaherah: Maktabah Wahbah, h.123.

Dalam konteks ini, umat Islam harus memahami bahawa konsep wasatiyyah yang dianjurkan oleh ajaran Islam ini wajib dijadikan asas kepada pembentukan peribadi muslim yang seterusnya akan menyumbang kepada keamanan sejagat. Ini kerana konsep kesederhanaan *al-I'tidal* inilah dalil sumber penjana kepada keamanan. Lebih dari itu, ia merupakan dalil kepada kekuatan dan bertindak sebagai kuasa penyatu.⁷

Prof Dr Yusuf Al-Qaradawi berpendapat bahawa konsep kesederhanaan atau pertengahan ini adalah sebagai pusat kekuatan dengan membuat analogi bahawa tenaga orang muda adalah lebih kuat berbanding tenaga kanak-kanak dan orang yang sudah tua. Begitu juga dengan kepanasan matahari adalah lebih kuat pada waktu tengah hari berbanding di waktu pagi dan petang. Selain itu al-Qaradawi turut menyatakan bahawa kesederhanaan ini adalah sebagai kuasa penyatu. Ini kerana pemikiran sederhana mampu menerima pendapat dan pandangan orang lain berbeza dengan pandangan orang yang ekstrem dan melampau.⁸ Misalnya sederhana di antara golongan yang taksuf dengan ahli sufi dengan mereka yang menolak kesufian sepenuhnya.

Demikian itu, umat Islam yang beri'tiqad dengan akidah Islam yang menekankan konsep wasatiyyah ini pastinya tidak akan keterlaluan dalam perbahasan dan pengkajian sehingga di luar kemampuannya. Di samping itu, ibadah dalam kehidupan juga dapat diaplikasikan dengan penuh keikhlasan. Berikutan itu, sikap keterlaluan dan melampaui batas yang telah dilarang oleh Allah S.W.T juga dapat dihindarkan. Sesungguhnya, sikap melampaui batas ini hanya akan menjadikan seseorang taksuf kepada pendapat sendiri dan tidak mengakui pendapat orang lain. Bukan sekadar itu malahan sering berprasangka buruk kepada individu lain. Mereka terpinggir jauh dari landasan *adab al-ikhtilaf* sepertimana yang diajar oleh Islam.

Konsep Keamanan

Keamanan yang membawa maksud kepada keadaan yang aman, kesentosaan, ketenangan dan ketenteraman⁹ ini juga turut disebutkan di dalam al-Quran. Di antaranya Firman Allah S.W.T seperti berikut:

⁷ Al-Qaradawi, Yusuf (1984), *Al-Sahwah al-Islamiyyah bayna al-Juhud wa al-Tatarruf* . (terj), Kuala Lumpur: ABIM, h.115.

⁸ Al-Qaradawi, Yusuf (1996), *Fi fiqh al-awlawiyat : dirasat jadidah fi daw' al-Qur'an wa-al-Sunnah*. Qaherah: Maktabah Wahbah.

⁹ Noresah bt Bahrom (2002), *Ibid.*, h.33.

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ۖ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ
وَإِلَىٰ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ۚ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾

*Dan apabila datang kepada mereka suatu berita tentang keamanan ataupun ketakutan, mereka lalu menyiarkannya. Dan kalau mereka menyerahkannya kepada Rasul dan ulil Amri di antara mereka, tentulah orang-orang yang ingin mengetahui kebenarannya (akan dapat) mengetahuinya dari mereka (rasul dan ulil Amri) kalau tidaklah kerana kurnia dan rahmat Allah kepada kamu, tentulah kamu mengikut syaitan, kecuali sebahagian kecil saja (di antaramu).
Surah an-Nisa' (4):83*

Ini jelas menunjukkan bahawa Islam merupakan sebuah agama yang sangat mengambil berat terhadap konsep keamanan. Dalam Islam konsep keamanan adalah berdasarkan kepada sistem dan doktrin Islam yang menyeluruh melibatkan alam sejagat, kehidupan dan kemanusiaan.¹⁰ Konsep yang dianjurkan itu melahirkan satu sistem atau organisasi yang sihat yang benar-benar praktikal dan menyelesaikan permasalahan ummah seluruhnya.

Pada hakikatnya, ajaran Islam memberi keutamaan terhadap keamanan dalam jiwa individu terlebih dahulu dengan membawa prinsip keEsaan Allah S.W.T kerana daripadaNya lah kehidupan ini bermula dan kepadaNya lah juga manusia kembali.¹¹ Ini agar keamanan yang ada dalam jiwa individu boleh dibawa ke dalam keluarga dan seterusnya ke dalam masyarakat dan akhirnya dalam hubungan sejagat dan global.¹²

Berdasarkan asal-usul manusia yang sama, maka ajaran Islam menegah sama sekali terhadap pengasingan dan segala bentuk perkauman. Oleh demikian, tidak dibenarkan berlakunya perselisihan atau pertelingkahan di kalangan golongan yang beriman kerana mereka telah berada dalam satu keyakinan yang sama iaitu hanya Allah S.W.T yang berhak ke atas kehidupan manusia di dunia mahupun akhirat. Oleh itu dalam Islam keamanan adalah peraturan manakala peperangan adalah pengecualian. Keamanan inilah yang akan menjadi permulaan kepada wujudnya keharmonian alam sejagat.¹³

¹⁰ Sayyed Quth (1993), *Islam dan Keamanan Sejagat*. Roshidi Hassan (terj). Kuala Lumpur: A.S Nordeen, h.14.

¹¹ *Ibid.*, h. 15

¹² *Ibid.*, h.33

¹³ *Ibid.*, h. 22-23

Demikian itu, peperangan yang berdasarkan perkauman adalah sesuatu yang bertentangan dengan prinsip-prinsip kemanusiaan dan sangat dicela oleh ajaran Islam. Tambahan peperangan yang disebabkan oleh cita-cita dan eksploitasi serta salah faham. Dalam konteks Islam peperangan adalah jalan terakhir dan hanya dibolehkan bagi mempertahankan akidah dari serangan, kedaulatan negara dan ummah. Ini kerana undang-undang Islam menjanjikan keadilan dan kesamarataan mutlak semua makhluk tanpa mengira bangsa, jantina atau kaum.¹⁴ Ini berdasarkan firman Allah S.W.T seperti berikut:

لَا يَنْهَىٰكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ تُخْرِجُوهُمْ مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٦٠﴾

Allah tidak melarang kamu untuk berbuat baik dan berlaku adil terhadap orang-orang yang tiada memerangimu Karena agama dan tidak (pula) mengusir kamu dari negerimu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang berlaku adil.

Surah al-Mumtahanah (60):8

Lantaran itu, ajaran Islam amat menekankan sikap toleransi, kasih sayang, kerjasama, kesatuan dan jaminan keselamatan yang menyumbang ke arah keamanan. Ini kerana dalam masyarakat Islam hubungan mestilah baik, berkasih sayang dan bekerjasama untuk keselamatan dan keamanan. Maka individu-individu dan organisasi sosial mesti memberi sumbangan ke arah mewujudkan keamanan yang menyeluruh.¹⁵

Maka dengan itu akan tercapailah keamanan global seperti mana yang diwar-warkan sejak akhir-akhir ini. Konsep keamanan Islam yang bersikap menyeluruh ini pastinya dapat menyumbang ke arah keamanan global yang mementingkan kestabilan pembangunan, ekonomi, iklim persekitaran dan kemanusiaan.

Pemikiran Ulama Melayu dan Keamanan Global

Sesungguhnya ulama adalah pewaris para nabi. Demikian itu jasa pengorbanan dan pemikiran mereka tidak seharusnya dilupakan oleh umat Islam. Begitu juga realitinya di Nusantara di mana lahirnya para tokoh ulama yang telah banyak memberi sumbangan dalam perkembangan ilmu melalui sistem pendidikan pondok. Bukan sekadar itu, malahan mereka turut berperanan dalam memberi contoh kehidupan dan amalan yang terbaik kepada masyarakat. Lebih penting lagi mereka telah mewariskan ilmu dan pemikiran mereka melalui karya-karya yang dihasilkan dan manfaatnya diperolehi hingga kini.

¹⁴ *Ibid.*, h. 23

¹⁵ *Ibid.*, h. 89

Dalam persoalan akidah, ulama Melayu turut tidak terlepas daripada terpengaruh dengan beberapa aliran pemikiran yang berkembang pada zaman mereka. Antara aliran akidah yang berkembang pada waktu itu terdiri daripada Asya'irah, Maturidiah, Syiah dan lain-lain lagi. Dalam konteks ini, tidak dapat dinafikan bahawa para ulama Melayu lebih cenderung kepada pemikiran Abu al-Hassan al-Asy'ari yang membawa aliran Ahl al-Sunnah wa al-Jamaah¹⁶ yang bersifat sederhana di mana terdapat keseimbangan dalam menggunakan dalil naqli dan aqli. Di samping itu, pemikiran para ulama Melayu juga turut dipengaruhi oleh Al-Sanusi yang merupakan salah seorang ulama al-Asya'irah yang membawa doktrin sifat dua puluh.¹⁷

Di alam Melayu ajaran tauhid adalah berdasarkan kepada rukun iman yang enam. Namun dalam konteks kepercayaan kepada Tuhan ajaran yang dipegang oleh ulama Melayu adalah berpaksikan kepada doktrin sifat dua puluh dan perbincangan mengenainya sering dibincangkan oleh para ulama.¹⁸ Justeru, perkembangan ilmu kalam di Nusantara adalah berasaskan ajaran sifat dua puluh yang dikemukakan oleh al-Sanusi melalui karyanya *Umm al-Barahin* dan huraian yang dibuat oleh para ulama al-Asy'ari. Perbincangan sifat dua puluh tidaklah muncul bersama ilmu kalam tetapi perbincangan mengenainya lahir dalam ilmu kalam pada kurun ke-9 H apabila berhadapan dengan isu-isu yang timbul dalam masyarakat. Isu-isu ini perlu kepada jawapan dan sanggahan supaya kebatilan dan syubhat dapat dihapuskan.

Antara faktor yang mendorong al-Sanusi menghadkan perbincangan kepada dua puluh sifat sahaja adalah kerana kurun yang kesembilan tersebut telah berlaku percampuran antara ilmu akidah dengan ilmu falsafah hingga mengelirukan pembaca mengenai ilmu akidah. Lantaran itu, bagi mengelakkan kekeliruan masyarakat dan untuk memudahkan proses pemahaman terhadap ilmu akidah maka al-Sanusi melihat bahawa sifat dua puluh adalah doktrin yang bersesuaian dengan realiti masyarakat.¹⁹ Justeru dalam konteks ini ilmu kalam bukanlah ilmu falsafah yang mengutamakan akal semata-mata.

Seterusnya doktrin sifat dua puluh tersebut yang disusun dengan kemas dan dengan penghujahan ilmiah yang menarik dan bermantiq tinggi itu terus dibincangkan dan dihayati oleh para ulama Melayu seperti Syeikh Dawud al-Fatani, Tuan Minal, Tuan Haji Abdullah Fahim dan ramai lagi. Meskipun begitu sifat dua puluh tersebut hanyalah sebahagian sahaja daripada sifat-sifat yang wajib bagi Allah S.W.T manakala sifat kesempurnaan Allah adalah tidak

¹⁶ Abdul Rahman Hj Abdullah (1998), *Pemikiran Islam di Malaysia Sejarah dan Aliran*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, h.38.

¹⁷ Ahmad al-Fatani (t.t), *Faridah al-Fara'id fi 'Ilm al-'Aqid*. Patani: Matba'ah al-Halabi, h.10-11.

¹⁸ Abdul Rahman Hj Abdullah (1998), *op.cit.*, h.39.

¹⁹ Al-Sanusi, Muhammad Yusuf (895 H) *Syarh Umm al-Barahin, dalam Kitab Hasyiyah al-Dusuqi 'ala Umm al-Barahin*, Muhammad al-Dusuqi (Syarh). Patani: Matba'ah Halabi, h.70-71.

terhingga banyaknya.²⁰ Walaubagaimana pun doktrin sifat dua puluh dilihat penting untuk mengenali Allah S.W.T. Ini kerana untuk lebih mengenali Allah S.W.T adalah dengan berfikir akan sifat-sifatNya dan bukanlah dengan memikirkan zatNya. Terdapat kata-kata ma'thur yang sangat popular: Awwaluddin Ma'rifatullah.

Daripada itu jelas dapat dinyatakan bahawa para ulama Melayu telah berpegang dengan Mazhab Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah yang dibawa oleh ulama al-Asya'irah. Justeru, dengan berlatar belakangkan Mazhab Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah dan doktrin sifat dua puluh yang berkonsepkan kesederhanaan inilah mereka membangunkan ummah dan menyumbang ke arah keamanan global. Keunikan pendekatan Islam di Alam Melayu ini dapat dilihat dengan penekanan akidah, fiqh dan tasawuf (akhlak) secara serentak. Bahkan tokoh-tokoh ulama yang diambil pemikiran mereka adalah terdiri dari ulama-ulama besar dan ahli-ahli sufi bahkan dipercayai sebagai wali Allah dan al-solehin. Justeru pemikiran mereka lebih dilihat bersih dan ikhlas kerana Allah. Di antara tokoh ulama alam Melayu yang dilihat berperanan dalam menanamkan akidah Islam dan turut membina akhlak dan sikap umat Melayu Nusantara ialah:

1. Syeikh Dawud al-Fatani²¹

Pemikiran wasatiyyah beliau jelas terserlah melalui Mazhab akidah yang dipegang iaitu Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah. Ini terbukti bahawa beliau bukanlah golongan yang hanya berpegang kepada dalil naqli semata-mata tetapi turut mengiktiraf dalil aqli. Di samping itu jelas juga menunjukkan bahawa beliau bukanlah seorang yang hanya bergantung kepada dalil aqli semata-mata seperti ahli falsafah barat yang mengetepikan wahyu. Pemikiran beliau ini jelas dapat disaksikan dalam karya beliau *al-Durr al-Thamin*.²² Perbincangan mengenai sifat dua puluh juga turut diberi perhatian oleh beliau dengan menghasilkan karya yang bertajuk *Sifat Dua Puluh*.

Oleh demikian beliau telah menjelaskan bahawa jalan yang sebenar adalah mengikuti Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah dan menjauhkan diri dari membenci

²⁰ Dawud al-Fatani (t.t) *al-Durr al-Thamin*, h.18-19.

²¹ Daud bin Abdullah bin Idris al-Jawi al-Fatani al-Malayuwi dilahirkan di Kerisek tidak jauh dari Selatan Bandar Patani. Karya penulisannya yang telah ditemui sekitar 60 buah. Keterangan lanjut berkaitan tokoh boleh rujuk Ismail Che Daud (2001), *Tokoh-tokoh Ulama Semenanjung Melayu*. Kota Bharu: Majlis Ugama dan Adat Istiadat Melayu Kelantan, h.17.

²² Dawud al-Fatani (t.t) *op.cit.*, h.72.

Rasulullah S.A.W dan para sahabat.²³ Lantaran itu juga beliau telah membincangkan Maulud Nabi dalam karya beliau *al-Musauwaddah*.²⁴

Selain itu, beliau merupakan seorang ulama Melayu yang cukup menghormati dan menyanjung tinggi usaha para ulama terdahulu. Ini dapat disaksikan melalui usaha beliau dalam menterjemah karya-karya ulama terdahulu seperti *Bidayat al-Hidayat* dan *Minhaj al-Abidin* karya Imam al-Ghazali.²⁵ Beliau bukan sahaja menterjemah malahan turut membuat pujian ke atas Imam al-Ghazali. Penghargaan terhadap Imam al-Shafie yang banyak berjasa dalam bidang fekah juga turut diberikan dan dapat dilihat dalam karya beliau *Bughat al-Tullab*.²⁶

Di samping itu terdapat ramai lagi ulama yang telah disanjung dan diangkat kedudukan mereka oleh beliau. Di antaranya Imam Hanafi, Imam Maliki, Imam Hanbali, Sufyan al Thuri, al- Laist bin Saad, Sufyan bin Uyainah, al-Auza'i, Syeikh Jalaluddin al-Mahalli, Zakaria al-Ansyari, Ibn Hajar al-Hitami, Khatib Syarbaini, Imam Syarqawi, Imam al-Sanusi dan ramai lagi.²⁷ Ini jelas menunjukkan sikap hormat beliau terhadap ulama-ulama terdahulu yang telah banyak memberi sumbangan dalam pelbagai bidang ilmu.

Aspek kerohanian juga turut dibincangkan dan dibahaskan secara panjang lebar. Ini dapat dilihat melalui karya beliau dalam bidang tasawuf dan akhlak. Di antaranya *Diya' al-Murid* yang mengetengahkan metode berzikir dan *Wasaya al-Abrar wa Mawaiz al -Akhyar* yang membahaskan tasawuf secara mendalam. Begitu juga dengan karya beliau *Fath al-Manan* dan *Sullam al-Mubtadi* yang turut membahaskan persoalan tasawuf walaupun kitab ini membahaskan akidah dan fekah.²⁸

Lebih dari itu, beliau turut menekankan konsep Iman dan kasih sayang yang sebenar menurut ajaran Islam. Pada pendapat beliau bagi memenuhi syarat iman, di antaranya seseorang itu mestilah kasih akan Allah, Malaikat, Kitab, Anbiya', Auliya' dan mengharap akan rahmat Allah. Manakala perbuatan jahat, menzalimi sesama umat Islam dan mengkafirkan sesama umat Islam adalah di antara perkara yang hanya akan membinasakan Iman.²⁹

Seterusnya konsep kasih sayang dan hubungan sesama manusia ini jelas mendapat perhatian oleh Syeikh Dawud. Ini dapat dilihat melalui penekanan yang beliau berikan terhadap hak sesama Islam, hak jiran tetangga, hak kaum keluarga dan kerabat, hak anak-anak, hak suami isteri dan hak hamba sahaya. Di samping

²³ H.W.M. Shaghir Abdullah (1990) , *Syeikh Daud Bin Abdullah al-Fatani Ulama dan Pengarang Terulung Asia Tenggara*. Shah Alam: Penerbitan Hizbi, h. 105-106.

²⁴ *Ibid.*, h.74

²⁵ Dawud al-Fatani (terj). *Bidayat al-Hidayat* dan *Minhaj al-Abidin* karya Imam al-Ghazali.

²⁶ Dawud al-Fatani . Karya *Bughat al-Tullab*.

²⁷ H.W.M. Shaghir Abdullah (1990) , *op.cit.*, h. 159-171

²⁸ Syeikh Dawud al -Fatani. *Fathu al-Manan dan Sullam al-Mubtadi*

²⁹ Syeikh Dawud al -Fatani. *Kifayat al-Mubtadi*.

itu hubungan dengan makhluk juga turut ditekankan dengan memberi hak kepada haiwan.³⁰

Walaupun Syeikh Dawud merupakan seorang ulama tetapi ia tidak bererti beliau tidak layak dalam membicarakan persoalan politik, kepimpinan dan pemerintahan. Perlu dinyatakan bahawa beliau pernah ke medan perang melawan musuh yang telah menceroboh Patani. Oleh demikian, beliau turut membicarakan persoalan jihad dan perundangan Islam. Pada pendapat beliau jihad itu adalah fardhu ain jika kafir itu datang ke negeri Islam. Disebabkan itu umat Islam di Patani berjuang habis-habisan untuk mendapatkan keamanan dan membebaskan diri dari belenggu penjajahan.³¹

Di samping itu, beliau tidak menyetepikan soal ekonomi. Ini jelas melalui karya-karya beliau. Walaupun karya-karya tersebut dalam bidang fekah namun persoalan yang dibicarakan adalah berkaitan dengan muamalat dan ekonomi Islam. Di antara persoalan yang dibincangkan ialah persoalan jual beli dan zakat. Ini dapat dilihat melalui karya beliau *Qismatu al-zakat bayna al-asnaf*³² dan *Nahju al-Raghibin*.³³

Daripada itu, jelas dapat dinyatakan bahawa pemikiran wasatiyyah Syeikh Dawud dalam pegangan akidah, menjadikan beliau seorang yang tidak melampaui batas dalam segala tindak tanduk kehidupan beliau. Jelas bahawa konsep menghormati ulama, kasih sayang antara manusia dengan Pencipta, kasih sayang manusia sesama manusia dan makhluk lain yang ditonjolkan dalam karya-karya beliau adalah pemikiran beliau yang sebenar. Begitu juga pemikiran beliau terhadap politik dan ekonomi. Ini menunjukkan bahawa beliau tidak hanya memberi tumpuan terhadap kehidupan akhirat semata-mata tetapi seimbang antara kehidupan dunia dan akhirat.

2. Tuan Minal³⁴

Tuan Minal yang terkenal dengan kitab *Aqidah al-Najin* jelas turut terpengaruh dengan *Umm al-Barahin* karya al-Sanusi. Kitab ini selain daripada membahaskan tentang sifat dua puluh, turut dibahaskan juga hukum akal,

³⁰ H.W.M. Shaghir Abdullah (1990) , *op.cit.*, h. 111-115.

³¹ *Ibid.*, h.97.

³² H.W.M. Shaghir Abdullah (1990) , *op.cit.*, h. 92

³³ *Ibid.*,h.70

³⁴ Syeikh Zainal Abidin bin Muhammad al-Fatani atau nama kenalannya Tuan Minal. Tarikh lahir dan kematian beliau masih belum ditemui. Dilahirkan di sebuah kampung berhampiran Patani dan Yala. Termasuk dalam senarai tujuh orang ulama pengarang asal Patani yang produktif. Keterangan lanjut, boleh rujuk Ahmad Fathy al Fatani (2002), *Ulama Besar dari Patani*. Bangi: UKM, h. 62.

kelebihan menuntut ilmu dan tasawuf.³⁵ Daripada sini jelas menunjukkan bahawa Tuan Minal juga merupakan salah seorang tokoh berfikir wastiyyah yang berpegang dengan Mazhab Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah dan menggunakan doktrin sifat dua puluh dalam membahaskan isu Ketuhanan.

Menurut Tuan Minal kejahilan memahami persoalan sifat dua puluh dalam isu Ketuhanan akan melahirkan individu yang lemah imannya. Persoalan sifat dua puluh dan aspek ketuhanan ini penting untuk difahami agar dapat melahirkan individu yang kukuh pegangannya terhadap Allah S.W.T. Beliau juga turut menyarankan agar menyaksikan alam buana ini hingga dapat berfikir dan mengenal tuhan yang menciptakannya. Melalui cara ini keimanan terhadap Allah S.W.T dapat dipertingkatkan dengan lebih yakin lagi. Di samping itu Tuan Minal turut mengkritik golongan yang bertaqlid semata-mata. Meskipun demikian, beliau tidak mengkafirkan golongan tersebut.

Selain itu, didapati bahawa sifat dua puluh yang dibahaskan dalam kitab beliau jelas menggunakan pendekatan dalil naqli dan aqli. Kaedah mantiq juga turut digunakan bersama. Jelas bahawa ada keseimbangan antara dalil naqli dan aqli dalam pemikiran beliau. Walaupun terdapat perbezaan antara pandangan beliau dengan golongan Muktazilah dalam persoalan sifat Tuhan, namun beliau sesekali tidak mengkufurkan golongan Muktazilah.

Dalam konteks ilmu tasawuf pula, beliau telah melarang ilmu martabat tujuh. Namun beliau tidak pernah mengharamkan ajaran ini. Dalam konteks ini beliau hanya menggalakkan beberapa sifat terpuji dalam membentuk peribadi Muslim seperti zuhud, amar maaruf, taubat, tawakal, tawadu', mengingati mati, ikhlas dan lain-lain. Peringatan agar menjauhkan diri daripada sifat ghibah(mengumpat), dhamimah (mencela) hasad dengki, riya' jahil, bid'ah, dan ikut hawa nafsu juga turut dibuat. Ini kerana sifat-sifat tersebut adalah sifat muhlikat yang meruntuhkan seseorang.

Selain itu didapati Tuan Minal merupakan seorang yang sangat teliti dalam sumber ilmu. Bagi beliau sumber ilmu terdiri daripada tiga perkara iaitu khabar yang sadiq, akal ghariziyah dan pancaindera. Ini jelas menunjukkan bahawa beliau mengiktiraf dalil naqli dan aqli. Maka dapat dilihat keseimbangan dan kesederhanaan pemikiran beliau berbanding sesetengah golongan yang hanya bergantung kepada naqli semata-mata atau aqli semata mata.

Meskipun didapati beliau cenderung kepada aliran khalaf namun beliau tidak menolak atau mengkritik pandangan golongan salaf seperti dalam persoalan mentakwilkan ayat-ayat mutasyabihah. Di sini jelas menunjukkan pemikiran wasatiyyah beliau yang tidak taksib hanya pada sesuatu pendapat dan bersedia

³⁵ Faizuri Abd Latif (2009) *Pemikiran Tuan Minal dalam Akidah Ketuhanan: Kajian Terhadap Kitab 'Aqidah al-Najin*. Tesis PhD Jabatan Akidah dan Pemikiran Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, h.109-110.

menerima pendapat orang lain. Daripada sini jelas dapat dinyatakan bahawa pemikiran beliau yang wasatiyyah dan tidak melampaui batas dalam setiap tindak tanduk ini menjadikan beliau seorang yang berhati-hati dan tidak mudah menghukum dan mengkufurkan orang sesuka hati.

3. Tuan Haji Abdullah Fahim³⁶

Tuan Haji Abdullah Fahim bukan sahaja seorang ulama terkemuka yang bertanggungjawab dalam menyebarkan ilmu pengetahuan di Alam Melayu, tetapi beliau juga merupakan seorang pejuang nasionalis yang terlibat dalam memperjuangkan kemerdekaan di Alam Melayu. Selain itu beliau turut berpengalaman dalam menentang penjajahan Amerika Syarikat, Yahudi dan Inggeris di Negara Arab.

Beliau merupakan seorang tokoh agama dan kemerdekaan di Alam Melayu. Oleh demikian beliau sering menasihati orang Melayu agar tidak berpecah belah dan bertengkar sesama sendiri. Berikutan itu, beliau sangat bencikan kepada perpecahan, dan tidak suka kepada perkara yang boleh menimbulkan kekacauan. Ini dapat dilihat dari kata-kata beliau seperti berikut:

*“Orang Islam perlu membaiki perselisihan sesama mereka dan setelah berdamai perpaduan itu diharapkan dapat berkekalan. Inilah satu-satunya senjata yang boleh menguatkan kedudukan orang Islam dan orang Melayu”*³⁷

Beliau juga turut memperjuangkan konsep keadilan dalam kepimpinan dan pemerintahan. Berjuang mestilah dengan penuh keikhlasan kerana Allah S.W.T. Ini dapat disaksikan melalui kata-kata beliau seperti berikut:

*“bila kita dah merdeka, jangan pula ada pemimpin-pemimpin kita mengaut kekayaan di atas belakang rakyat”*³⁸

“orang Melayu mesti berjuang kerana Allah, berjuang untuk memerdekakan tanahair kerana Allah. Kita bangsa Melayu, Islam menerima kebangsaan, kebangsaan tak boleh tolak Islam”.³⁹

Seterusnya terdapat mutiara kata oleh beliau sendiri. Daripada mutiara kata tersebut jelas menggambarkan pemikiran wasatiyyah beliau yang cintakan kepada keamanan. Mutiara kata yang dimaksudkan adalah seperti berikut:

³⁶ Tuan Haji Abdullah bin Ibrahim atau lebih dikenali sebagai Syeikh Abdullah Fahim. Dilahirkan di Mekah pada tahun 1880. Ada juga pendapat mengatakan beliau lahir di Kedah dan hanya dibesarkan di Mekah. Merupakan penentu tarikh kemerdekaan Negara pada 31 Ogos 1957. Keterangan lanjut, boleh rujuk “Haji Abdullah Fahim: Ketokohan dan Sumbangan nya”. Kuala Lumpur: Terbitan Arkib Negera Malaysia.

³⁷ *Ibid.*, h. X.

³⁸ *Ibid.*

³⁹ *Ibid.*, h.13.

“Kerjasama dan permuafakatan semua kaum di negara ini akhirnya menghasilkan pencapaian kemerdekaan tanpa perlu menumpahkan setitik darah di atas bumi bertuah ini.”

“Sesiapa yang berjuang dengan nama Allah dan niat yang baik, sentiasa dalam keredhaan Allah, tapi siapa yang lupakan niat, khianat dan tamak akan dimurkai oleh Allah akhirnya menjadi hina.”

*“Kalau orang melayu beragama Islam mengkhianati bangsa, negara dan agama, Allah akan gantikan bangsa lain yang beragama Islam menjaga tanahair kita”.*⁴⁰

Selain menyumbangkan tenaga dalam menyatupadukan orang Melayu dan umat Islam, sumbangan besar beliau juga dapat disaksikan dalam bidang pendidikan dan ilmu falak di alam Melayu. Beliau merupakan pengasas utama kepada Madrasah *Daeratul Ma'arif al-Wataniah*, Kepala Batas (1926-1930)⁴¹ dan merupakan Mufti Pulau Pinang pertama yang dilantik selepas merdeka.⁴²

Daripada itu, jelas dapat dinyatakan bahawa Tuan Hj Abdullah Fahim adalah seorang tokoh yang berfikir wasatiyyah dan keseimbangan pemikiran beliau antara dunia dan akhirat jelas dapat dilihat berdasarkan perjuangan hidup beliau.

Daripada latar belakang pemikiran ulama Melayu yang telah dibentangkan di atas jelas menunjukkan bahawa ketiga-tiga mereka berpegang kepada mazhab Ahl al-Sunnah wa al-Jamaah dengan menerima doktrin sifat dua puluh. Di sini jelas menunjukkan bahawa asas pemikiran akidah yang didokong oleh mereka adalah kepada mazhab yang bersikap sederhana dan pertengahan di mana tidak melampau dan ekstrem dalam menggunakan dalil naqli mahupun aqli, sebaliknya menggunakan pendekatan yang sederhana dengan menggunakan kedua-dua dalil tersebut secara seimbang. Pendekatan ini diiringi oleh kaedah mantik yang jitu dan sistematik.

Asas pemikiran inilah yang menjadikan mereka bersikap wasatiyyah dan tidak ekstrem dalam segala tindak-tanduk. Ini terbukti dengan tiadanya gejala kafir-mengkafir, caci-mencaci sesama umat Islam, keganasan bahkan bom berani mati atas nama jihad. Secara tidak langsung inilah hakikat keamanan yang telah dibawa oleh para tokoh ulama di alam Melayu. Keamanan inilah yang dapat menyumbang ke arah keamanan global. Melalui penghayatan akidah Islam yang sederhana (Mu'tadilah) dengan penelitian ke atas perkara-perkara pokok dan bukan jihad tanpa ilmu.

⁴⁰ *Ibid.*, h. 12.

⁴¹ *Ibid.*, h. 15.

⁴² Tajuddin Saman & Ab. Manaf Hj Ahmad (2005), *Tokoh-tokoh Agama dan Kemerdekaan Di Alam Melayu*. Kuala Lumpur: Yadim, h. 9.

Bukan sekadar itu, malahan dapat disaksikan secara jelas sikap hormat dan sanjungan tinggi mereka terhadap para ulama yang telah banyak berjasa. Sesungguhnya ulama adalah pewaris para nabi. Walaupun pada hakikatnya tidak dapat dinafikan bahawa terdapatnya kelemahan dalam diri setiap ulama. Namun apa yang penting jasa dan pengorbanan serta sumbangan yang telah diberikan. Sikap sedemikianlah yang telah membawa kepada keamanan sejagat sehingga ke hari ini. Namun malangnya sejak akhir-akhir ini munculnya golongan yang cuba mempertikaikan dan memperkecilkan para ulama terdahulu yang telah banyak berjasa dalam membina tamadun ummah. Kelemahan tertentu (misalnya isu hadis-hadis dhaif dan maudu') cuba ditimbulkan sedangkan ini boleh membawa kepada tercabarnya ulama sebagai pewaris para nabi dan sekali gus boleh membawa kepada terhakisnya keautoritian ulama sebagai pembimbing pemikiran dan akhlak ummah yang bertahan sehingga kini.

Sikap toleransi, kasih sayang dan kerjasama yang ditekankan oleh para ulama Melayu juga jelas menggambarkan keharmonian dalam hubungan sesama masyarakat yang pastinya menjurus kepada perpaduan yang menjadi sendi kepada hakikat keamanan yang sebenar. Keamanan tidak akan tercapai tanpa perpaduan dan kerjasama semua pihak. Hasil perjuangan para ulama Melayu yang sangat menekankan konsep keharmonian, kasih sayang dan perpaduan inilah melahirkan keamanan hasil dari penghayatan wasatiyyah yang cemerlang dan praktikal selari dengan kehendak agama Islam yang sebenar.

Walaupun pada hakikatnya tokoh-tokoh ulama tersebut tidak menyebut secara langsung persoalan keamanan global namun jelas bahawa segala pemikiran yang disajikan itu adalah bertepatan dengan tuntutan keamanan sejagat. Pemikiran dan pendekatan mereka jelas menunjukkan bahawa mereka membawa masyarakat kepada suatu keadaan yang aman dan damai tanpa sebarang persengketaan yang tercetus dari macam-mengecam dan kutuk-mengutuk. Demikian itu keselamatan sosial yang menyumbang kepada keamanan global yang menjadi impian semua pihak di persada dunia dapat dicapai.

Penutup

Berdasarkan kenyataan dan penjelasan yang telah dibuat jelas didapati bahawa wasatiyyah sebagai satu manhaj pemikiran yang jitu dalam kalangan ulama Melayu telah memainkan peranan penting terutamanya dalam mendidik masyarakat Islam di rantau ini agar mementingkan keselamatan sosial dan menghargai keamanan global. Justeru hal ini harus disedari oleh para ilmuwan Islam dan masyarakat Islam umumnya. Oleh yang demikian pemikiran wasatiyyah yang dibawa oleh aliran Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah sangat berjasa ini seharusnya menjadi pegangan berterusan masyarakat Islam dan terus dipertahankan di Alam Melayu. Dalam usaha mencapai keamanan global ini juga, sikap ekstrem dan taksub golongan-golongan pelampau yang tersisih dari landasan wasatiyyah haruslah diatasi dan dicari penyelesaian. Demikian itu,

tokoh-tokoh ulama terdahulu dan para ulama di Alam Melayu yang telah banyak berjasa dalam membina tamadun ummah seharusnya diangkat dan dimartabatkan kembali untuk terus dicontohi oleh masyarakat hari ini dan akan datang. Ini penting bagi memastikan umat Islam di Alam Melayu terus berada dalam keadaan aman dan sejahtera tanpa sebarang pertelingkahan dan perbalahan dengan isu-isu yang merugikan umat dan sekali gus membuka laluan untuk musuh-musuh meruntuhkan barisan ummah. Sesungguhnya masalah khilafiyah adalah bukan isu sebenar umat Islam.